**Отчет по студенческой научно-исследовательской экспедиции**

**«ТРАНСФОРМИРУЮЩЕЕ ВОЗДЕЙСТВИЕ ФАКТОРА «МЕСТА СИЛЫ» НА СТРУКТУРУ МЕСТНОГО ОБЩЕСТВА. Нижегородская область. Городской округ Семёновский, Воскресенский и Дивеевский муниципальные районы, городской округ город Арзамас»**

**с 21 ноября по 1 декабря 2018 г.**

**Раздел 1. Методология и содержание исследования**

* 1. Почему была выбрана эта тема?

После распада СССР взрывной рост интереса россиян к религии, эзотерике, мистике и всевозможным аномалиям потянул их к «местам силы», старым и только что придуманным, религиозным и мистическим, православным и языческим, связанным с историческими событиями и легендами. Рощи вновь обрели священность, а источники – святость; карстовые провалы стали окнами в другие миры, а круги на полях – следами от НЛО; люди потянулись в монастыри и места, которых не коснётся конец света или где состоится пришествие Будды Майтрейи. «Места силы» притягивают не только любопытных туристов и паломников, но и переселенцев из городов, устраивающихся на постоянное место жительства рядом с коренным населением, зачастую вовсе не считавшим свою малую родину энергетическим средоточием. Тема была выбрана с целью выявления тех трансформаций, которые происходят с местным обществом в результате его пополнения такими людьми.

* 1. Что обусловило выбор географии проекта?

В рамках другой экспедиции, никак не связанной с этой, руководитель уже посещал Владимирское (600-700 постоянных жителей). Именно тогда, в поле, он узнал, что село притягивает переселенцев, особое место среди которых занимают рериховцы. Руководитель прежде уже исследовал их на примере, пожалуй, основного рериховского места России – Уймонской долины в Горном Алтае. В нашем случае у Владимирского не было альтернативы, поскольку точных сведений о других рериховских местах у нас не было. Руководитель не хотел держать студентов весь срок экспедиции в одном селе (хотя оказалось, что это можно было бы сделать; некоторые сочли, что времени на Владимирское нам не хватило) и потому подобрал второе место силы, сильно контрастирующее с первым – Дивеево (по официальным данным – около 6500 жителей). Оно притягивает тысячи православных и околоправославных переселенцев.

* 1. Было ли проведено студентами предварительное кабинетное исследование?[[1]](#footnote-1) Если был кабинетный этап, то что было поручено изучить и как?

Как такового не было, но студентам надо было почитать о старообрядческих керженских скитах, молениях на Светлояре (фрагмент из книги «В лесах» Мельникова-Печерского), граде Китеже, дивеевском монастыре.

* 1. Был ли проведен установочный семинар\лекции. Если экспедиция была междисциплинарной, то как в таком случае строилась работа со «сторонними» студентами?

Краткий установочный семинар был проведён сразу после заселения в гостиницу во Владимирском. Более подробный семинар состоялся в тот же день вечером. Руководитель рассказал о цели и задачах экспедиции, о методах полевого исследования и формате работы. Студенты всех образовательных программ работали на равных условиях.

* 1. Как в целом строилась подготовка студентов к «полю»?

Организационные вопросы решались в Москве в экспедиционной беседе, созданной в социальной сети «ВКонтакте». Там же руководитель касался некоторых методологических и методических нюансов, от которых зависели экипировка и предэкспедиционная подготовка студентов. Были предложены к изучению некоторые материалы как самого руководителя по схожим тематикам, так и сторонние.

* 1. Какие именно методы выбраны для полевого исследования? Почему?

Основными методами, как это обычно бывает в наших экспедициях, были выбраны полуструктурированное интервью (по возможности, глубинное) и наблюдение. Состоялось несколько коллективных встреч с ключевыми информантами. Всё остальное время студенты работали в микрогруппах и даже в одиночку, причём группы перетасовывались, в зависимости от возможностей и интересов студентов. Поскольку работа строилась в сельской местности, мы старались согласовывать наши действия, чтобы охватить как можно большее количество информантов и не наталкиваться на одних и тех же. Нашими информантами были переселенцы, коренные жители, представители РПЦ (и, в том числе, монастыря) и сельских и районных ОМСУ, сотрудники учреждений культуры и образования, риелторы, журналисты и др.

Первую половину экспедиции мы провели во Владимирском, вторую – в Дивеево. При этом в обоих случаях некоторые из нас выбирались в поисках информантов в соседние населённые пункты.

Руководитель и заместитель руководителя присоединялись то к одной группе, то к другой, чтобы своим примером показывать, как брать интервью или искать информантов. Помимо этого, руководитель старался координировать деятельность всей группы и, по возможности, направлять студентов к незапланированным значимым информантам, если таковые находились. В Дивеево многие студенты боялись или стеснялись искать переселенцев, поэтому многие были найдены руководителем. При этом контакт с ними налаживали уже сами студенты, руководитель просто называл имя или адрес, но о встрече, как правило, не договаривался.

На вечерних семинарах все делились полученной информацией и обсуждали планы на следующий день.

* 1. Каким образом студенты фиксировали увиденное\услышанное? Как будет осуществляться обработка полученных результатов?

Студенты, как правило, фиксировали содержание бесед в блокноте. Если это было невозможно сделать во время беседы (например, если она велась стоя на улице), они старались сделать ключевые пометки после беседы. Некоторые беседы были записаны на диктофон. По вечерам студенты вели полевой дневник, в котором отражали как наблюдения, так и основное содержание бесед.

* 1. В какой форме студенты предоставляют отчетность?

В форме полевого дневника и аналитического отчёта. Вся отчётность носит индивидуальный характер.

* 1. Будут ли полученные кейсы и наработки использоваться в исследовании руководителя экспедиции и студентами в своих дальнейших работах?

Руководитель собрал дополнительную эмпирику по рериховцам, которая, возможно, будет использована в статье, посвящённой влиянию мировоззрения на жизненные стратегии рериховцев и анастасийцев. По материалам другой экспедиции руководитель уже опубликовал одну научную статью и одни научно-популярный материал (в соавторстве с Н.Н. Жидкевич) о рериховцах.

Заместитель руководителя, возможно, будет использовать дивеевские материалы в своей ВКР.

Аспирантка, принимавшая участие в экспедиции, использует материалы в своей кандидатской диссертации. Как минимум, три студента – в своих курсовых работах.

**Раздел 2. Организация экспедиции (технические вопросы)**

2.1 Как строилась логистика экспедиции, бронирование гостиницы? Централизованно ли закупались билеты для студентов или расходы компенсировались постфактум?

Билеты покупались централизованно. Все были уведомлены, что в случае отказа от поездки им придётся компенсировать стоимость билетов полностью или частично. Одна из студенток отказалась от участия в экспедиции незадолго до отъезда. Руководитель тут же сдал её билет, а разницу, удержанную РЖД, студентка компенсировала без вопросов. Удивительно, но, как и при организации экспедиции в Удмуртию, ей удалось найти замену среди студентов из листа ожидания. Девушка оказалась готова принять участие в экспедиции, но присоединилась к основной группе на день позже.

Гостиницы бронировались руководителем заранее по телефону.

Туда мы ехали поездом через Семёнов, обратно – поездом из Арзамаса.

В Семёнове вот уже 5 лет как нет автобусной кассы. Большинство перевозчиков выдают только отрывные билеты, из-за чего мы привезли несколько добрых саженей билетов, что создало некоторые трудности при составлении авансового отчёта.

Из Владимирского в Дивеево мы перебирались через Семёнов и Нижний Новгород (где было свободное время). На Дивеево идут саровские маршрутки, на которые нужно заранее записываться. Оплата тоже заранее проводится электронным платежом. При заказе места нужно сообщить, что нужны будут билеты. В противном случае их может у водителя не оказаться.

2.2 Как происходила договоренность с местными властями, информантами? Как осуществлялся «вход в поле»? Какие при этом были трудности?

Представители власти были для нас хотя и важными, но не ключевыми информантами, и знание о том, что нас не готовы были бы принять, не повлияло бы на географию экспедиции. В предэкспедиционный период мы с властями не договаривались, но взяли с собой рекомендательные письма.

С остальными информантами у нас тоже не было предварительных договорённостей. Студенты частично находились в свободном поиске. Ситуативно проводниками в поле иногда выступали сами информанты, которые брались организовать встречу с тем или иным человеком.   
На всякий случай, каждой паре студентов было выдано безадресное сопроводительное письмо, подписанное заведующим кафедрой, в котором содержались информация об экспедиции, список участников и контакты руководителей.

С частью информантов уже на месте о встрече договаривался руководитель. Некоторых других он находил и сообщал о них студентам, которые уже сами налаживали с ними контакт.

2.3 Была ли необходимость и реальная польза от рекомендательных писем университета?

Во Владимирском мы встречались с главой, одним из сельских депутатов и одним из районных (с каждым по отдельности). Письма при этом показывать не потребовалось.

В Дивеево письмо пригодилось в районной администрации. Оно было показано в приёмной и управляющему делами, который впоследствии и организовал нам встречу с главой. В сельской администрации письмо не помогло. Руководитель показал его главе, но тот отказался встречаться со студентами, ссылаясь на то, что как раз в эти дни решался вопрос о создании и развитии паломническо-туристического кластера Саров-Дивеево-Арзамас, и он боялся сказать что-то одно, а потом вышло бы по-другому. Он перенаправил нас в районную администрацию, где договорённость уже и так была достигнута.

2.4 Каким образом подбирались спикеры, лекторы для семинаров?

Ежедневные вечерние семинары вёл руководитель экспедиции. В поле всем составом мы слушали только людей, проводивших экскурсии (эти люди выступали в роли не только экскурсоводов, но и информантов), главу и районного депутата (по совместительству – директора природного парка) во Владимирском. Со всеми остальными информантами студенты общались в средних и малых группах или, реже, в одиночку.

2.5 Если экспедиция была междисциплинарной, то была реальная польза от студентов «сторонних» специальностей? Были ли трудности с их включением в работу?

Студенты всех образовательных программ работали на равных условиях. Никаких трудностей в связи с этим не возникло. Экспедиция не была сосредоточена исключительно на ГМУ, поэтому «сторонние» студенты не чувствовали себя чужими и пользы приносили не меньше гмушников. Единственное – некоторые из них не всегда понимали, зачем мы задаём те или иные вопросы представителям местной власти. Они казались им неважными и неинтересными. Например: «Какая разница, в чьём ведении находится природный парк, в муниципальном или региональном?!» Также некоторые из них во время интервью иногда увлекались интересующими их вопросами и недостаточно касались непосредственно темы исследования (см. 3.1).

2.6 Возникали ли в ходе экспедиции трудности с бытом, поведением студентов? Как они решались?

С поведением трудностей не было. Во Владимирском нет круглогодичного кафе, а на гостиничной кухне не было плиты. О питании мы договорились с одним из гостевых домов, расположенных буквально в 50 метрах от нашей гостиницы. Хозяева гостевого дома сами являются переселенцами и представителями так называемого научно-исследовательского института психотравм личности. Столование у них позволило взять 2 интервью и принять участие в утреннем моржевании на озере. Впрочем, все были привязаны к времени приёма пищи, что либо несколько сковывало исследовательскую свободу, либо вынуждало иногда отказываться от трапезы, о чём следовало сообщать заблаговременно. Те, кто не захотели питаться в гостевом доме, ели бичпакеты, заварные каши и «магазинскую» еду всухомятку. Впрочем, никого такие условия не смущали.

**Раздел 3. Общие выводы и рекомендации**

3.1 Степень соответствия итогов проекта поставленным целям и задачам проекта.

В целом высокая. Стоит, впрочем, отметить 2 момента. 1) Некоторые информанты настолько шокировали и увлекали студентов, что те отклонялись от темы исследования и концентрировались на вопросах, связанных с мировоззрением, идеологией, мотивацией, биографией, и мало касались жизни информантов в местном обществе и их взаимодействия с коренными жителями. Одну из студенток, историка, например, безумно заинтересовал автор собственного учения, в котором она увидела аналог средневековой ереси, изучением которых она занимается. И её, разумеется, преимущественно интересовали всякие рисунки и схемы, которые он прямо по ходу беседы рисовал для иллюстрации собственного мировоззрения. 2) Студенты (не все, но определённо большинство) боятся, стесняются и не умеют завязывать контакт на улице, без наводки и не зная, кто перед ними находится. Особенно это было заметно в Дивеево, где люди, возможно, чуть позакрытее; к тому же православных студенты боятся гораздо больше, чем рериховцев и т.п. Для руководителя ситуация была удивительная. Всё село и окрестности кишат переселенцами, они составляют примерно половину от всех жителей. А студенты ходят и не могут их найти и поражаются, как их находит руководитель. Хотя нужно просто подойти к любому человеку в частном секторе; сказать, что ты из студенческой экспедиции и спросить, не могут ли подсказать переселенцев. Всё. Это абсолютно беспроигрышный вариант. Каждый остановленный выдаст тебе не менее 5 адресов или сам окажется переселенцем. Показателен следующий случай. 2 микрогруппы вместе с руководителем отправились в ближайшую деревню, прилегающую к Дивеево. Подойдя к магазину, руководитель отправил одного из студентов внутрь, чтобы получить первые контакты. Поговорив с продавщицами минут 5, не меньше, студент вернулся и сказал, что они ничего не знают и ничего интересного не сообщили. Затем туда пошёл руководитель, и ему тут же выложили всё, что они думают о переселенцах, дали несколько адресов, рассказали о соседях, отказавшихся от паспортов и проч. Это необъяснимо, потому что нет никаких особых (тем более, хитрых) приёмов, чтобы эту информацию получить. Видимо, студенты боятся говорить напрямую и идут настолько окольными путями, что их никто не понимает. Либо так мнутся, что кажутся подозрительными. Впрочем, тот же студент вместе со своей напарницей в скором времени смог сам найти очень интересную информантку-неповиновенку.

3.2 Были ли недостатки в тематическом плане экспедиции, которые можно было бы устранить на этапе планирования?

Не замечены.

3.3 Рекомендации и пожелания организаторам конкурса проектов и сотрудникам, осуществлявшим сопровождение экспедиции (изменение форм документов, помощь в каком-либо аспекте и т.п.)

Отсутствуют.

**Раздел 4. Итоги экспедиции (описать основные содержательные результаты экспедиции, 2-4 страницы)**

**Места силы до революции, в советское время и после**

***Владимирское.*** Светлояр приобрёл известность благодаря легенде о граде Китеже, ушедшем то ли под воду, то ли под землю, чтобы не достаться войскам Батыя, осаждавшим город. Сама легенда, по всей видимости, сложилась много позже описываемых в ней событиях. Возможно, своим появлением она обязана старообрядцам, бежавшим в керженские леса от преследований государства и церкви. Так или иначе, первое время озеро было именно старообрядческим местом силы, куда на моления стекались насельники окрестных скитов, а также верующие со всего Поволжья и из Москвы. Со временем озеро стало привлекать и никониан.

После революции моления на Светлояре сначала не поощрялись, затем запрещались, затем на озере была создана зона отдыха с вышкой для прыжков в воду (купаться в озере всегда считалось грехом, можно было только умываться его водой) и пивными ларьками. Тем не менее, полностью искоренить веру в чудодейственность озера не удалось. Например, во время войны жёны и матери ушедших на фронт приезжали издалека, чтобы, как полагается, трижды посолонь оползти озеро на коленях или четвереньках в надежде на возвращение родных. Бабушки оползали озеро и при Хрущёве, и, по всей видимости, даже при Брежневе, катая на своих спинах шкодливых мальчишек, издевательски запрыгивавших на старушек, зная, что тем нельзя разговаривать и обращать на это внимание – в противном случае круг не зачтётся. К концу советского периода во Владимирском некоторые ещё помнили о том, что озеро раньше считалось местом силы, но сами его таковым уже, по всей видимости, не воспринимали. Это было простое советское колхозное село рядом с простым озером, разве что глубоким (37 метров!), чистым и странноватой правильной овальной формы. За пределами села о Светлояре и вовсе знали немногие – в основном, те, кто приезжал сюда из Нижнего и Семёнова купаться и жарить шашлыки.

После развала СССР интерес к озеру возродился очень быстро. Трудно сказать, что именно стало для этого решающим толчком (и был ли такой толчок вообще, или всё случилось стихийно). С одной стороны, в селе открыли дореволюционную церковь, в которой стал служить весьма активный батюшка. Вскоре была построена летняя церковь над озером, были поставлены кресты, начались крестные ходы вокруг Светлояра. С другой стороны, первые рериховцы переехали во Владимирское уже в самом начале 90-х (Рерих тоже считал Светлояр местом силы, писал его, расписывал декорации к опере «Сказание о невидимом граде Китеже»; более того, у Китежа много перекличек с Беловодьем и Шамбалой – центральными элементами творчества и философии Рерихов). Узнав об этом, туда потянулись и другие рериховцы. Наконец, вслед за ними во Владимирское стали переезжать люди самых разных мировоззрений и религиозных убеждений – буддисты, язычники, мусульмане (правда, с весьма синкретическими взглядами, не отрицающими других богов, включая бога ветра и богиню уныния) и др. Палитра приезжающих на различные мероприятия и моления ещё более пёстрая: кришнаиты, йоги, старообрядцы и многие другие. Любопытно, что если говорить именно о переехавших к месту силы на постоянное жительство, мы нашли лишь одну православную семью. Да и то они поселились не во Владимирском, а в почти заброшенной деревне в 8 километрах от озера. По оценке одного эксперта, с которым общался руководитель, во Владимирском и окрестностях религиозные и эзотеричесчкие переселенцы на сегодняшний день составляют около трети от всех жителей. Результаты экспедиции показали, что эта оценка завышена, если считать только постоянно проживающих, но адекватна, если учитывать дачников.

***Дивеево.*** Если заглянуть в энциклопедию Брокгауза и Ефрона, то можно увидеть что о Дивеевском-Серафимовом монастыре там сказано всего лишь следующее: «женский, 3-классный, Нижегородской губернии, Ардатовского уезда, образовался в 1861 г. из 3 женских общин, основанных в разное время. Монахини славятся шитьем риз и др. церковных предметов. При монастыре училище». Такая скудная информация косвенно свидетельствует о низкой значимости монастыря в то время. В той же энциклопедии, например, Соловецкому и Валаамскому монастырям посвящено по несколько страниц. При этом сейчас монастырь позиционируется, как четвёртый (и, главное, любимый) земной удел Пресвятой Богородицы, в котором она ежедневно гуляет по канавке. И считается, что так было всегда, что монастырь был исходно основан в таком качестве. Помимо Богородицы, монастырь тесно связан с именем Серафима Саровского, который при жизни ему покровительствовал. Впрочем, находился он при этом в соседнем Сарове – старец лишь единожды посетил Дивеево. Хотя дореволюционная значимость монастыря сегодня явно преувеличивается, богом забытым место он всё же не был. После посещения Сарова в Дивеево заезжал Николай II с семьёй, и местная блаженная предсказала ему гибель империи и рождение наследника.

В 1927 году монастырь был закрыт. Сразу после его “возобновления” в 1991 году случилось событие, предопределившее дальнейшую судьбу монастыря – в него из Ленинграда перевезли мощи Серафима Саровского. Он будто бы сам предсказывал это ко всеобщему удивлению, но, по всей видимости, мощи не стали увозить в Саровскую пустынь, чтобы не укрыть их от паломников в закрытом городе, в котором базируется федеральный ядерный центр.  Как бы там ни было, батюшка (или, как некоторые говорят, бачка) Серафим привлек туристов и паломников, некоторые из которых были готовы остаться в селе насовсем. Насельницы монастыря и сейчас ревностно выступают за закрытость Сарова, подкрепляя это возмущённым «Нечего туда шпионам нос свой совать!» Возможно, они опасаются бачкиного переезда в родную обитель.

Монастырь, территория которого в советское время фактически была центром райцентра со всеми полагающимися административными, культурными, образовательными и торговыми зданиями, активно расширяется и регулярно захватывает прилегающие территории, переселяя жителей окрестных домов и вытесняя учреждения, немонастырские гостиницы и органы власти. В ближайшее время своё здание будет вынуждена покинуть районная администрация, а прокуратура это сделает уже во второй раз. В 2019 году монастырь захватит главную улицу села (Октябрьскую), упрётся в пруд и обнесёт свои земли стеной, после чего территория Дивеево фактически будет разрезана, и сообщение между разными частями будет осуществляться по строящейся объездной дороге, на которой будет построен новый автовокзал. Монастырь утверждает, что речь пока идёт только о возвращении исторических земель, но уже сейчас его территория огромна (по диагонали порядка 800 метров). При этом монахиня, несущая послушание на издательском деле и соцсетях, утверждает, что монастырь никогда не будет отказывать новым послушницам, стремящимся в Христовы невесты, если они будут удовлетворять их требованиям. На вопрос о том, будет ли монастырь расширяться бесконечно, если это потребуется для приёма новых послушниц, матушка ответила утвердительно. Расширение обители поддерживается на самом верху, где разработали амбициозный план по созданию паломнического и туристического кластера Саров-Дивеево-Арзамас, в соответствии с которым, например, будет реанимирован и расширен аэропорт Сарова, а в само Дивеево проведут железную дорогу. Председателем попечительского совета по возрождению Саровской и Дивеевской обителей стал С.В. Кириенко. Монастырю прочат будущность первой в мире женской Лавры, из насельниц которой по всему русскому православному миру будут рассылаться настоятельницы женских монастырей.

На сегодняшний день переселенцы составляют уже порядка половины жителей районного центра, а в некоторых малых деревнях их большинство. Хотя практически все (но всё же не все) они имеют то или иное отношение к православию, состав переселенцев по мировоззрению, убеждениям и даже религиозным взглядам не однороден. Среди немэйнстримовских православных можно выделить несколько групп (разделение не чёткое, один и тот же человек может относиться к нескольким). 1) По оценкам районной администрации, в районе живет 350-400 человек, по религиозным причинам отказавшихся от документов, включая паспорта (там-де число Антихриста на каждой странице), и, соответственно, от льгот и социальных выплат, включая пенсии. Насколько нам известно, термин не является общепринятым, но мы, вслед за одним из информантов, будем называть таких людей «неповиновенцами». Во Владимирском тоже есть такой человек, но не по убеждениям. Он потерял паспорт лет 10 назад и просто не стал его за ненадобностью восстанавливать. 2) Самопостриженцы, т.е. люди, которые сами себя постригли в монахи, поскольку либо их не приняли в монастырь, либо они в чём-то не согласны с официальным православием и/или политикой РПЦ. Они могут бродяжничать, нищенствовать или жить у приютивших их людей. Причём одинокий монах может жить у одинокой женщины – считается, что ничего такого в этом нет. Вероятно, есть самопостриженцы и с собственным жильём. 3) Царебожники, т.е. люди, почитающие главными и чуть ли не основными святыми невинно убиенного Николая II и его семью. Они считают их великомучениками, хотя для РПЦ они страстотерпцы. На территории монастыря вокруг лиственницы, посаженной в честь рождения наследника, царебожники оборудовали собственное святилище, чему монастырь не препятствовал. Там же на больших деревянных щитах краской выведена молитва «О восстановлении самодержавного Царства Русского», в которой Господа просят принять молитву о членах царской семьи, «наипаче же от **жидов** и иных клеврет сатанинских умученных». Слово «жидов» выведено жирным (единственное жирное слово во всей молитве). Они убеждены, что царский подвиг самопожертвования спас Русь и уготовил ей великое будущее. 4) Прочие, среди которых называли а) «пензенских затворников», спасавшихся от конца света в землянках в овраге и приехавших в Дивеево после того, как он не наступил (кстати, считается, что Дивеева конец света не коснётся, в том числе благодаря канавке, через которую Антихрист не сможет переступить); б) последователей Марии Дэви Христос; в) последователей Иисуса-жестянщика (назван так по своей профессии), который торговал своей «христовой» кровью и др.

**Место и роль переселенцев в местном обществе**

***Владимирское.*** Все переселенцы приехали из крупных городов, причём подавляющее большинство – не из Москвы. Немногие родились в небольшом городе или даже деревне, но через крупный город прошли все. Практически у всех есть высшее образование. Как и в Уймонской долине, многие стали работать в сфере культуры и дополнительного образования, причём не столько внедрившись в имеющиеся учреждения, сколько создав собственные: музеи, музейно-туристический комплекс, центр культуры. Один из переселенцев продавил создание природного парка, в состав которого вошёл и Светлояр, и сам же его и возглавил (он же стал районным депутатом; в Дивеево мы не встречали случаев внедрения переселенцев во власть). У приезжих есть свои мастерские и гостевые дома, они проводят экскурсии, занятия, мастер-классы. Кто-то получает пенсию, кто-то сдаёт квартиру (классический вид заработка для переезжающих из города в село), у кого-то сбережения, кому-то деньги и продукты привозит муж из Нижнего. Мы не встречали переселенцев, которые бы занимались отходничеством или калымом.

Среди школьных учителей тоже есть приезжие, но в меньшей степени эзотерически или религиозно настроенные. Их лишь с натяжкой можно назвать объектом нашего исследования, поскольку для них решающим для переезда фактором скорее стало наличие рабочего места (тем более, если оно было подкреплено возможностью вписаться в какую-то социальную программу), нежели близость Светлояра. Одна из первых и наиболее активных переселенок в своё время работала в школе, но ей пришлось оттуда уйти, потому что она заставляла детей рисовать ангелов, а это не понравилось некоторым родителям. При этом переселенцы всё равно контактируют с местными детьми в рамках различных курсов, мастер-классов, экскурсий, концертов. Детей переселенцев местные, в том числе школьные учителя, считают более громкими и непоседливыми. Если обычные дети спокойно сидят (стоят) на экскурсиях, то эти постоянно задают вопросы. Если же говорить о взрослых, то они сосуществуют и не растворяются друг в друге. Общаются, но, как правило, не очень часто. Переселенцы в большинстве своём открыты для диалога, но местные не очень-то его хотят, потому что приезжие не соответствуют их картине мира. Пространственно приезжие рассеяны по селу и не образуют никаких слободок.

Переселенцы себя считают активными, а местных – пассивными. Например, все или почти все объекты размещения во Владимирском принадлежат неместным. Новые рабочие места тоже созданы преимущественно приезжими.

Местные вроде как являются носителями традиционных, «правильных» ценностей (в Дивеево будто бы наоборот), а переселенцы – баламуты и ценностные извращенцы. Однако некоторые переселенцы, напротив, считают, что современные селяне слишком ушли от традиций и погрязли в постмодерне и/или технократической цивилизации, хранители традиций-де остались только в глухих деревнях.

В целом, атмосферу в селе нельзя назвать напряжённой. Взаимная отчуждённость, безусловно, есть, но конфликты случаются редко, и частично они связаны скорее с какими-то житейскими вопросами – например, с межеванием участков. Даже местный батюшка, бывший военный и бывший единоверец, весьма толерантно относится к переселенцам. Все, мол, люди. Но всё же взял за традицию в тёплое время года ежесубботно проводить крестный ход вокруг озера, чтобы прививать к нему правильное, православное отношение.

Начинания перворериховцев пользуются некоторой поддержкой региональных. Во всяком случае, так было при Шанцеве. Забавно, что когда он посещал местный керамики, там спешно спрятали все языческие и иже с ними экспонаты и вперёд выставили православные. Природный парк, естественно, тоже был создан при региональной поддержке. Его назвали «Воскресенское Поветлужье» и в состав включили массу территорий, никак не связанных с Светлояром (часть побережья Ветлуги, некоторые старые деревни с примечательными церквями, марийские городища и могильники; создали несколько дополнительных музеев в удалённых от Владимирского деревнях). Это сделано специально с целью перенаправления потоков туристов со Светлояра на Ветлугу. Рериховцы стремятся сохранить камерность Светлояра и вообще перестали о нём писать, чтобы не привлекать туда новых людей. Подъезд к Светлояру был перекрыт, а само озеро и его берега – почищены. Говорят, раньше в озере мыли машины. Директор парка выступал с идеей сохранения/восстановления исторического облика села. Был создан перечень допустимых строительных и отделочных материалов и даже выделено несколько типов «исконно русских» домов разной ценовой категории от эконом до вип. Человек, строя новый дом, должен был бы выбрать один из них. Впрочем, местные жители взбунтовались, и от проекта хотя и не отказались, но пока отложили в долгий ящик.

***Дивеево.*** Если в случае со Светлояром мы говорим о нескольких десятках полноценных переселенцев и паре-тройке сотен дачников, то в Дивеево масштабы совершенно иные. Одних только переехавших на постоянное жительство в Дивеевском районе никак не менее 5000, а, скорее всего, и того больше. Поток переселенцев и платёжеспособность некоторых из них оказались настолько велики, что цены на обычные сельские дома с участком подскочили в селе до нескольких миллионов рублей. В результате переселенцами стали осваиваться другие населённые пункты Дивеевского и даже сопредельных районов. Этому способствуют множество скитов, разбросанных в окрестностях, а также вера в то, что святость монастыря распространяется далеко за пределы села (один из информантов убеждён, что концу света не быть в радиусе нескольких десятков километров от Дивеево). Сам райцентр активно расширяется, проводятся и застраиваются десятки (!) новых улиц. Очевидно, что в новых районах переселенцы с отрывом преобладают над местными. В отличие от Владимирского, не все (хотя всё равно большинство) переехали из крупных городов, у многих нет высшего образования. Очень многие приехали с Украины (в том числе беженцы), из Молдавии, Крыма, с юга России. Расслоение переселенцев очень велико. Есть очень состоятельные люди, немало их родителей (которым богатые дети купили в Дивеево жильё для проведения богоугодной старости). В то же время многие переселенцы бедны или даже бежали в Дивеево в надежде на помощь монастыря.

Роль монастыря в Дивеево колоссальна. Хотя в монастыре на любые мирские вопросы и отвечают: «Мы этого не касаемся, это дело государства», реально светские и, тем более, местные власти оказывают на жизнь села и даже района гораздо меньшее влияние. В монастыре около 500 насельниц и 1500-2000 мирских работников, часть из которых трудятся в многочисленных скитах (всего их, кажется, 17), расположенных, в том числе, за пределами района. Лишь единицы из них трудоустроены официально, остальные «несут послушание» и получают деньги в обмен на труд. Это самый очевидный способ заработка для неповиновенцев. Дети некоторых из них учатся в монастырской школе (официальная школа, выдающая аттестат государственного образца). Впрочем, поступить в вуз без паспорта им всё же не удаётся. Наличие у монастыря собственной больницы (входящей, к слову, в структуру ФМБА) позволяет предположить, что люди не остаются и без медицинской помощи. Очевидно, что к самопостриженцам монастырь должен относиться настороженно, но неповиновенцев и царебожников он, безусловно, покрывает. Более того, судя по всему, как минимум, некоторые насельницы тоже разделяют царебожнические воззрения.

Переселенцам, испытывающим финансовые трудности, монастырь может предоставить жильё. Монастырский жилищный фонд очень велик и продолжает пополняться. Многие переселенцы, умирая, отписывают жильё монастырю. Так же поступают переехавшие женщины, принявшие со временем решение уйти в монастырь. Кстати, из 500 насельниц нет, кажется, ни одной местной.

В монастыре работают почти исключительно приезжие. По району курсирует монастырский транспорт, собирающий работников по деревням и развозя по объектам. Несмотря на свою районообразующую функцию, монастырь не обеспечивает всех приезжих рабочими местами. Кому-то их не хватает, кого-то они не устраивают, а кто-то принципиально не хочет работать в монастыре, не соглашаясь с его политикой (в том числе духовной). В монастыре утверждают, что переселенцев неохотно пускают в бюджетную сферу, которую крепко в своих руках держат местные. По всей видимости, приезжие действительно не работают в местных администрациях, но в бюджетных учреждениях они точно есть, и с некоторыми из них мы общались. Нам рассказывали о приезжем враче, работающим в ЦРБ, и прописывающим своим пациентам иконы и молитвы. Кто-то открыл риэлторскую контору (обслуживающую новых переселенцев), кто-то – ферму, кто-то – «лесную аптеку», также торгующую сомнительной религиозной литературой. Для дивеевских переселенцев (в отличие от владимирских) отходничетсво и калым также являются распространённым способом заработка.

Хотя местные мало работают в монастыре, многие всё равно извлекают финансовую выгоду из его развития. Любопытно, что обслуживанием паломников и туристов за пределами монастырских гостиниц и домов паломника преимущественно занимаются именно местные, что отличает Дивеево от Владимирского. Объекты размещения и общественного питания, за исключение самых больших и фешенебельных (принадлежащих скорее инвесторам, чем переселенцам), преимущественно принадлежат местным («некоторые даже ночуют у себя в гаражах, чтобы пустить больше паломников в дом и заработать на этом» [из дневника Марии Буниной]); сувенирами, мёдом и прочими туристическими радостями тоже торгуют местные. В том, что касается предпринимательской активности, местные, похоже, оказываются активнее приезжих, многие из которых слишком сосредоточены на вере и/или монастыре. В Дивеево на домах висит множество объявлений «Продаю». Классическая стратегия местных: продать своё, зачастую ветхое, жильё за несколько миллионов (!) и купить на эти деньги прекрасную квартиру в Арзамасе или Нижнем. Наплыв переселенцев даёт местным исполнить мечту многих сельских жителей – переехать в большой город в собственное жильё. Это только ускоряет тенденцию последний лет – приезжие всё больше и больше вытесняют и замещают местных.

В отличие от Владимирского, в Дивеево атмосфера напряжённая. Даже переселенцы говорят, что здесь надо жить в постоянных молитвах и очень напряжённом духовном труде – иначе выгоришь и пропадёшь. Фанатично православные люди (очевидно, что среди переселенцев их большинство) не толерантны к инакомыслию и не склонны к диалогу. Например, матушка, несущая послушание на издательском деле и соцсетях, в самых гневных выражения отзывалась о том, что происходит на Светлояре, и выражала уверенность, что Господь всех этих людей «уберёт». Местные озлоблены и на переселенцев, и на сам монастырь. «Плохо относится к церкви, как к институту, но при этом верующая. Она считает, что система прогнила и не хочет как-то связывать себя с монастырем. Рассказывала истории про то, как монастырь укрывает преступников и т.п.: люди приезжают в деревню, чтобы их не нашли, выкидывают паспорт и претворяются фанатами/дурачками, а таких в монастыре любят. В принципе в селе много жуликов, которые наживаются на добрых людях и на монастыре» [из дневника Юлии Карпич]. Некоторые даже винят монастырь в закрытии предприятий и сокращении количества светских рабочих мест. Многие местные считают себя православными, почитают Серафима и признают чудодейственность многочисленных святых источников, но предпочитают посещать приходскую церковь, а в монастырь не ходят. Монастырскую школу посещают преимущественно дети приезжих, а местные ходят в обычную СОШ. Вычислять дома приезжих предлагается по глухим заборам, которые здесь раньше были не приняты. По воле монастыря ГИБДД не трогает паломников и выполняет план, штрафуя местных (всё шиворот навыворот, чаще бывает наоборот). Местные же злятся, что летом по селу не пройти и не проехать – всюду стоят машины.

В Дивеево выделяются те, кого можно условно назвать сектантами, т.е. отклонившиеся от традиционного православия. Все остальные (как приезжие, так и местные) представляют собой довольно невыразительную массу. Это не значит, что они слились во что-то единое, но ни приезжие, ни местные не представляют сейчас единого сообщества: первые разрознены и зачастую зациклены на своём домохозяйстве, вторые уже раздроблены, потеряли свою идентичность, чувствуют себя не в своей тарелке и не дома и вообще доживают своё. Вероятно, в обозримом будущем коренных жителей здесь практически не останется.

***Общее.*** Как видно, различий в месте и роли приезжих множество. Но есть и что-то общее.

* Приезжие редко кардинальным образом меняют мировоззрение местных, в том числе и их отношение к месту силы. Причём, пожалуй, во Владимирском это влияние сильнее, несмотря на то, что доля приезжих там меньше, и наиболее активные и убеждённые из них в школе не преподают. Местные не переняли взгляд приезжих на озеро, но всё равно стали задумываться о его значении и вырабатывать какое-то своё отношение, пусть и не созвучное с отношением переселенцев. Студенты предположили, что большее влияние светлоярских переселенцев связано с их экзотичностью. Довод Елизаветы Кузнецовой: «Мне кажется, тут даже не в том, кто сильнее повлиял вопрос, а в типичности и "нормальности" верования, типо, институциональная принятость православия влияет на то, что изменения в мировоззрении не так заметны. Потому что во владимирском для местных основной источник этой инфы – приезжие, а в Дивеево она и в телеке, и в книгах, и вообще везде, где только можно». Звучит очень логично, но, вероятно, причина не только в этом. Во Владимирском переселенцы самостоятельны, в Дивеево – вертятся на орбите монастыря. Во Владимирском они более терпимы и менее категоричны. Их присутствие не обязывает местных менять образ жизни, а в Дивеево расширение монастыря и колоссальный наплыв приезжих приводит только к озлоблению, а не к рефлексии. Ну и да, светлоярские переселенцы совсем другие, что заставляет к ним присматриваться повнимательнее.
* Местные власти, признавая, что приезжие хотя бы частично компенсируют активный отток коренного населения в город, всё же не выражают восторга по поводу популярности мест силы и наплыва переселенцев. Во Владимирском глава считает, что проблемы и нагрузка перевешивают отдачу от создания рабочих мест и роста поступлений в бюджет. В Дивеево светски власти имеют явно меньше веса, чем монастырские. Основной частью денежных потоков, спускающихся сверху на Дивеево, местные власти не распоряжаются, а спрос за решение вопросов местного значения велик. В обоих случаях приезжие менее управляемые, чем местные, они качают права, следят за деятельностью властей, выдвигают городские требования к благоустройству и проч. Дивеевские власти сетуют на то, что монастырская территория сильно контрастирует с сельской по уровню ухоженности и «красоты», и это-де сильно напрягает паломников, туристов и переселенцев. Если раньше Дивеево было газифицировано на 100%, то теперь, с проведением и застраиванием огромного количества новых улиц, этот показатель упал до 80%, что портит властям отчётные данные. Поскольку огромная часть населения неофициально работает в монастыре, местные бюджеты недополучают НДФЛ.
* Приезжие делятся на сбежавших к (к месту силы) и сбежавших от (например, от города или от проблем). Пожалуй, во Владимирском больше первых, а в Дивеево – вторых.
* Хуже всего местные относятся к тем, кто начинает проповедовать или пытается наводить свои порядки. Впрочем, совершенно иной образ жизни тоже воспринимается с недоумением. Во Владимирском местные высмеивали приезжую за то, что в магазин она ходит только за тем, чтобы купить продукты, и не желает точить лясы.
* Переселенцы, если они приехали по религиозным или эзотерическим причинам, редко растворяются среди местных. Они могут остаться маргиналами, или, наоборот, вытеснить местных, или разбить их сплочённость и способствовать атомизации, но раствориться или, наоборот, поглотить их – нет.
* Если масштабы переселения значительны, у местных начинаются проблемы с идентичностью. Целостность и сплочённость сообщества утрачиваются. Даже во Владимирском сетовали на утерю сельского уклада, а в Дивеево и вовсе уже нельзя говорить о полноценном сообществе, причём не только в райцентре, но и в «пригородных» деревнях.
* В обоих случаях переселенцы не представляют собой единую общины. Они разношёрстны и могут не общаться между собой.

**Вставка от заместителя руководителя экспедиции**

Отношение современных православных к этому «месту силы» под влиянием рериховцев, устроившихся в культурно-образовательную сферу, туристов, активно посещающих озеро для развлекательных целей с налётом паломнического интереса, а также местных властей, лояльных к религиозному многообразию по роду деятельности, отворачивается от канонического почитания и приобретает экуменистические черты. Некоторые переселенцы не пытаются сдружиться с местными под предлогом невозможности совмещать поиски духовного успокоения с общественной деятельностью. Население, жившее рядом с «местом силы» изначально, таковым его для себя в ряде случаев не считает, в особом пиетете перед ним со стороны прибывших узнаёт безопасную причуду, а туристический фактор не выделяет в потенциально главную силу развития социально-экономических отношений, горюя по задаваемой сверху трудовой стабильности. Для муниципальных властей сокровенная «сила» озера – хозяйственно-экономический феномен, нарушающий размеренность. Наряду с возросшей нагрузкой на основные материальные компоненты цивилизованной жизни, озеро одной своей притягательностью может выступать источником дополнительных доходов населения и, опосредованно, местного бюджета. Общее направление, разрабатываемое местными властями в отношении приезжающих к озеру, заключается в ограничении и систематизации туристического потока путем перевода значительной его части на обширные приветлужные территории. Цель – сохранение условной «первозданности» Светлояра и недопущение чрезмерной антропогенной нагрузки на него.

Для Дивеевского монастыря характерна обратная ситуация: туристический и паломнический интерес к этому месту усиливают, но инициативами не местных властей, а РПЦ и представителей федеральных органов. В основе задаваемого направления – экономический и идеологический расчет. Планы самые грандиозные, общее их название – создание «паломнического и туристического кластера». Местным властям приходится считаться с задаваемыми сверху темпами и находить в этой деятельности различную выгоду. Общее количество переселенцев, обустроившихся на новом месте, на порядок больше, чем перебравшихся к озеру Светлояр. «Ёмкость» Дивеевского «места силы», выраженная в количествах людей, их хозяйств, бытового обустройства на новом месте, гораздо выше, чем Светлоярского. Многие трудятся при монастыре, но в условиях постоянно возрастающего населения люди также находят возможность заработка в сфере различных услуг, строительства, устраиваются бюджетниками. Большинство переселенцев – православные, покидающие многообразные города в пользу почитаемой святыни, но встречаются выдумщики неканонических девиаций. Особенно интересно было обнаружить так называемых «неповиновенцев»: целую общину отказавшихся от паспортов, пособий, пенсий, официального трудоустройства и других цивилизационных ингредиентов. Место вокруг монастыря потихоньку превращается в тот самый обслуживающий туристов кластер, новые переселенцы выкупают участки под ИЖС все дальше от него. Совокупное население, в отличие от светлоярского, теряет свою хоть сколько-нибудь общинную самостоятельность, подстраиваясь под монастырские порядки.

1. Указанные внутри разделов подпункты являются направляющими. По желанию автора можно указать свои дополнительные аспекты. [↑](#footnote-ref-1)